

И.Ю. Хрулёва, В.В. Павлов

**«ПОСЛАНИЯ, ДАРОВАННЫЕ НАМ С НЕБЕС,
АДРЕСОВАНЫ НЕ ТОЛЬКО ХРИСТИАНАМ»:
РОЛЬ ЕВРЕЕВ В ЭКУМЕНИЧЕСКОМ ПРОЕКТЕ
ТЫСЯЧЕЛЕТНЕГО ЦАРСТВА ПУРИТАНСКОГО ТЕОЛОГА
КОТТОНА МЕЗЕРА (ПЕРВАЯ ЧЕТВЕРТЬ XVIII в.)**

I.Yu. Khruleva, V.V. Pavlov

**“PROCLAMATIONS SENT US FROM HEAVEN, ADDRESSED
NOT ONLY TO US CHRISTIANS”: THE ROLE OF JEWS IN
THE ECUMENICAL PROJECT OF THE MILLENNIUM
KINGDOM OF THE PURITAN THEOLOGIAN COTTON
MATHER (FIRST QUARTER OF THE 18th CENTURY)**

Аннотация. Еврейские иммигранты, начавшие активно переселяться в колонии Новой Англии в XVIII в., вызывали к себе немалый интерес со стороны пуританского населения — потомков основателей колоний, отождествлявших себя с древними евреями и считавшими себя новым богоизбранным народом, прибывшим в Америку с особой миссией. Мессианский дух первых поселенцев сопровождался крайней нетерпимостью в отношении тех, кто не разделял пуританскую доктрину, в том числе и евреев. Однако в результате масштабных перемен в системе колониального управления британской Америкой на рубеже XVII–XVIII вв. и последовавших изменений в духовном и интеллектуальном климате новоанглийских колоний произошла существенная трансформация мировоззренческих представлений новоанглийских пуритан, особенно в вопросах веротерпимости, взаимодействия с представителями других направлений протестантизма.

Хрулёва Ирина Юрьевна, кандидат исторических наук, доцент кафедры новой и новейшей истории исторического факультета МГУ имени М.В. Ломоносова

Khruleva Irina Yurievna, PhD Candidate in History, Associate Professor, Department of Modern and Contemporary History, Faculty of History, Lomonosov Moscow State University

+7-925-316-30-33; irinakhruleva@mail.ru

Павлов Владимир Владимирович, студент магистратуры программы «История диаспор и миграционных процессов» исторического факультета МГУ имени М.В. Ломоносова

Pavlov Vladimir Vladimirovich, MA Student, History of Diasporas and Migration Processes Program, Faculty of History, Lomonosov Moscow State University

+7-977-653-56-27; vladimir_pavlov99@mail.ru

стантизма, форм и методов «обращения к истинной вере». Это заставило ведущих пуританских священнослужителей начать поиск способа вернуть интерес прихожан к религии. Одним из таких способов был избран милленаризм — вера в скорое наступление Тысячелетнего царства. Воплотить идеи милленаризма на практике попытался один из ведущих пуританских теологов своего времени Коттон Мезер. Он представляет милленаризм как экуменический проект, способный объединить представителей различных конфессий. Определение пуританских колонистов в качестве богоизбранного народа формировало особое отношение к иудеям. В статье особое внимание уделяется теологическим работам Коттона Мезера, посвященным евреям Новой Англии, в которых ярко проявились его милленаристские взгляды. Хотя труды К. Мезера, как и его миссионерская деятельность среди иудеев, не принесли ожидаемого результата, они позволили наладить контакты между протестантскими священнослужителями Америки, Великобритании и континентальной Европы. Пуританским священнослужителям Новой Англии необходимы были иные способы, чтобы добиваться религиозного обновления и обращения, которые вскоре будут активно использоваться во время Первого «Великого Пробуждения» второй трети XVIII в.

Ключевые слова: новоанглийский пуританизм, Коттон Мезер, милленаризм, пуританская типология, ранняя американская история, мессианство.

Abstract. Jewish immigrants, who began to move into the New England colonies in the eighteenth century, attracted considerable interest from the Puritan population, the descendants of the founders of the colonies. They identified themselves with the ancient Jews and saw themselves as a new God chosen people who came to America with a special mission. The messianic spirit of the early settlers was accompanied by extreme intolerance towards those who did not share the Puritan doctrine, including the Jews. With the sweeping changes in British American colonial administrative system at the turn of the seventeenth and eighteenth centuries and consequent changes in the spiritual and intellectual climate of the New England colonies, there was a significant transformation in the worldview of the New England Puritans, particularly in questions of religious tolerance, interaction with other Protestant denominations, forms and methods of “conversion to the true faith”. It led leading Puritan clergymen to search for a way to restore their parishioners’ interest in religion. Millenarianism, the belief in the imminent advent of the millennial kingdom, was chosen for this purpose. One of the main Puritan theologians of his time, Cotton Mather, tried to put the ideas of Millenarianism into practice. He presented Millenarianism as an ecumenical project capable of uniting representatives of different denominations. The vision of the Puritan colonists as God’s chosen people shaped the special attitude towards the Jews. The article pays special attention to the theological works by Cotton Mather on the Jews of New England, in which his Millenarian views are vividly presented. Although his works, as well as his missionary activity among the Jews, did not bring the expected results, they enabled contacts between the Protestant clergy of America, Great Britain and continental Europe. The Puritan clergy in New England needed other ways to push for religious renewal and conversion,

which would soon be actively pursued during the First “Great Awakening” of the second third of the eighteenth century.

Keywords: New England Puritanism, Cotton Mather, Millenarianism, Puritan typology, early American history, messianism.

* * *

Пуританский теолог Коттон Мезер (1663–1728) — одна из самых сложных и противоречивых фигур в интеллектуальной истории Новой Англии, ведь «в его взглядах сочетаются, на первый взгляд, несочетаемые вещи — глубокая набожность и религиозность, твердая приверженность принципам ортодоксального пуританизма и вместе с тем неподдельный интерес к естественным наукам, новым открытиям, практической медицине»¹. Представитель влиятельного новоанглийского семейства, названный в честь своих великих предков², Коттон Мезер главной своей миссией видел укрепление позиций новоанглийского пуританизма как в религиозной, так и в общественно-политической жизни Массачусетса. Однако в результате масштабных перемен в системе колониального управления британской Америкой на рубеже XVII–XVIII вв. и последовавших изменений в духовном и интеллектуальном климате новоанглийских колоний³ произошла существенная трансформация мировоззренческих представлений пуританского священнослужителя, особенно касающихся вопросов веротерпимости, взаимодействия с представителями других направлений протестантизма, форм и методов «обращения к истинной вере».

¹ Хрулёва И.Ю., Волкова Е.С. Разум и вера: взгляды Коттона Мезера на взаимоотношение научного знания и религии // Вестник РУДН. Серия Всеобщая история. 2012. № 2. С. 42.

² Знаменитыми новоанглийскими проповедниками, стоявшими у истоков «пуританского эксперимента», были оба деда Коттона Мезера — Джон Коттон (1584–1652), служивший в Первой церкви Бостона, и Ричард Мезер (1596–1669), проповедовавший в Первой церкви Дорчестера (Массачусетс). Отец Коттона Инкрис Мезер являлся священником Второй церкви Бостона, с 1685 по 1701 г. занимал пост президента Гарвардского колледжа, а с 1688 по 1692 г. находился с политической миссией в Англии, целью которой было возвращение хартии Массачусетса, отмененной в 1684 г.

³ Более подробно об этом см.: Хрулёва И.Ю. «Ни наше гражданское состояние, ни наш церковный строй никогда не будут прежними»: событий Славной революции 1688–1689 г. в колониях Новой Англии // Электронный научно-образовательный журнал История. 2021. Т. 12. Вып. 1(99); Хрулёва И.Ю. «Образ идеального правителя»: эволюция представлений о власти в политической доктрине новоанглийского пуританизма XVII–XVIII вв. // Вестник Православного Свято-Тихоновского гуманитарного университета. Серия 2. История. 2021. Т. 99. № 2. С. 9–35; Волкова Е.С., Хрулёва И.Ю. Формирование Британской системы колониального управления на примере Массачусетса последней четверти XVII — начала XVIII вв. // Вестник Московского университета. Серия 21. Управление (государство и общество). 2017. № 2. С. 68–87.

Взгляды и деятельность Коттона Мезера традиционно привлекают внимание как американских, так и отечественных исследователей. Тем не менее, интерес духовного лидера пуританской Новой Англии к обращению иудеев в христианство, миллениаристский контекст его воззрений, переписка с представителями других протестантских деноминаций, экуменические высказывания практически не становились предметом специальных исследований. Лишь отдельные аспекты затронутой в настоящей статье темы рассматривались в работах американских и британских авторов⁴.

На рубеже XVII–XVIII вв. пуританизм продолжает играть важную роль в жизни новоанглийского общества, при этом личная религиозность рядовых прихожан пуританских церквей переживает упадок. Происходит размывание слоя «истинных пуритан», постепенно терявших контроль над религиозной ситуацией и общественной жизнью в Новой Англии и в этой обстановке стремившихся всеми силами оживить утрачиваемое религиозное чувство и свое влияние. Рассуждая в одной из проповедей 1690 г. о современном положении Новой Англии, Коттон Мезер был вынужден признать «отвратительное безразличие большинства людей» к религии: «Мы погружаемся в столь бедственное и опасное положение, в котором никогда еще ранее не находились»⁵. Для Мезера характерна постоянная историческая отсылка к образу героического переселения, рассуждения о благочестии и набожности участников пуританского «великого исхода» 1630 г., которые своими страданиями, мужеством и нечеловеческими усилиями по созданию процветающих поселений в Новой Англии практически «заслужили» свои права и свободы, — это своего рода интерпретационная модель, позволявшая жителям Массачусетса ориентироваться в непростой текущей политической ситуации. Вот и свои рассуждения о скором наступлении Тысячелетнего царства и роли евреев в этом событии Коттон Мезер строит вокруг рассуждений о «великом исходе» пуритан в Америку накануне Английской революции середины XVII в.

⁴ Benz E. Ecumenical Relations between Boston Puritanism and German Pietism: Cotton Mather and August Franke // *The Harvard Theological Review*. 1961. Vol. 54. N 3; Friedman L. Cotton Mather and The Jews // *Publications of the American Jewish Historical Society*. 1918. N 26; Hall M. *The Last American Puritan: The Life of Increase Mather*. Middletown (Conn.), 1988; Hertzner A. *The Jews in America: Four Centuries of an Uneasy Encounter: A History*. New York, 1997; Hunher L. *The Jews of New-England prior to 1800* // *Publications of the American Jewish Historical Society*. 1903. Vol. 2; Kennedy R. *The First American Evangelical: A Short Life of Cotton Mather*. Cambridge (Mass.), 1958; Reiss O. *The Jews in Colonial America*. London, 2004; Silverman K. *The Life and Times of Cotton Mather*. New York, 1984; Splitter W. *The Fact and Fiction of Cotton Mather's Correspondence with German Pietist August Hermann Franke* // *The New England Quarterly*. 2010. Vol. 83. N 1.

⁵ Mather C. *The Present State of New-England*. Boston, 1690. P. 23–33.

Результатом развернувшегося в 1620–1640-е гг. масштабного «пуританского эксперимента» стало переселение («великий исход») в Северную Америку нескольких десятков тысяч англичан, не согласных с обрядами, иерархичной структурой, доктриной англиканской церкви и мечтавших построить на земле Нового Света идеальные церковные общины и создать идеальную политическую организацию. Америку они видели, как «Землю Обетованную», интерпретируя, таким образом, Ветхий Завет как пророчество, которое может исполниться в Новом Свете.

В этот период в пуританской теологии зарождается идея созидания библейского «града на холме». В Ветхом Завете «градом на холме» именовался Иерусалим (Ис. 2:2–3.). Но речь шла не о строительстве нового Иерусалима. Один из лидеров пуритан и будущий губернатор колонии Массачусетского залива Джон Уинтроп (1587–1649) в своей проповеди «Образец христианского милосердия» давал следующее определение: «Мы должны осознавать, что будем подобны городу на холме, — взоры всех народов будут устремлены на нас»⁶. Это было заявление об особой миссии пуритан, их избранности Богом для строительства нового общества, устои которого должны были бы распространиться в дальнейшем на другие народы. Подходящим местом для такого общества Уинтроп и посчитал колонию Массачусетского залива.

Пуритане считали свое переселение в Америку Исходом, тем самым ассоциируя себя с древнееврейским народом, спасавшимся от гонений. Опираясь на важнейшую для новоанглийского пуританизма доктрину национального ковенанта, участники «великого исхода» считали себя «богоизбранной нацией», преемниками ветхозаветного Израиля. Пуритане вознамерились жить на земле Нового Света, неотступно следуя божественным предписаниям. Путеводной нитью для них стали предписания Ветхого Завета, ибо в нем нашла воплощение идея создания государственности на новых землях, установление новых богоугодных норм жизни. Один из основателей колонии и первый губернатор Нового Плимута Уильям Брэдфорд (1590–1657) ассоциировал себя с Моисеем, стоящим на горе Фасга: «Не могли мы и взойти на вершину Фасги, дабы искать оттуда взором страну, более отвечающую упованиям нашим, ибо, куда ни обращали мы взор (разве лишь к небесам), ни на одном из видимых предметов не мог он отдохнуть»⁷. В подготовленном Джоном Коттоном первом проекте «Свода законов» Массачусетса за основу были

⁶ *Winthrop J. A Modell of Christian Charity*, Boston, 1838. P. 33.

⁷ *Брэдфорд У. История поселения в Плимуте; Франклин Б. Автобиография. Памфлеты; Кревкер Сент Джон, де. Письма американского фермера. М., 1987. С. 80.*

взяты ветхозаветные законы Моисея. Ковенантная теология явилась теоретическим обоснованием пуританского государства «святых»: «эта концепция имела огромное значение для руководителей Массачусетса, ... как политическая и социальная доктрина»⁸.

Стремясь выявить тесную связь между событиями Ветхого и Нового Завета, новоанглийские пуритане широко применяли типологический подход в прочтении Священного Писания. Особенности трудности возникали при попытках связать жизнь Христа с текстом Ветхого завета: никто из ветхозаветных пророков, говоря о пришествии мессии, не указывает на то, когда это произойдет, и не дает точного описания бога-сына. Пуританская типология «основывалась исключительно на соединении и увязывании ранее произошедших событий с более поздними. Эти ранние события превращались в образцы (типы) для более поздних (антитипы). Так, Моисей превращался в прообраз Христа. Тип и антитип обладали полной исторической достоверностью. Между ними существует тесное подобие, однако, конечно, не полная и тем более не внешняя идентичность. Тип создается богом с целью подтверждения существования анти-типа. Проследивание этих исторических цепочек “тип–антитип” и должно показать людям пути творения богом истории»⁹. Предназначенная, казалось бы, исключительно для трактовки текстов Священного Писания, типология использовалась пуританами для объяснения явлений современности (прежде всего — переселения за океан и строительства «града на холме»), а также для обоснования богоизбранности Массачусетса: «протестантская герменевтика использовала типологию и для объяснения текущих событий. В этом случае либо ветхозаветные сюжеты, либо пророчества Откровения толковались как “тип” какого-либо сюжета современной истории церкви. Поэтому неудивительно, что, размышляя о своей идентичности, значительную часть отождествлений/противопоставлений пуритане укладывали в прокрустово ложе типологии»¹⁰. С помощью типологии новоанглийские пуритане пытались вписать свою «миссию в дебри» в контекст христианской истории: «это было средство

⁸ *Miller P. Errand into the Wilderness. Cambridge (Mass.), 1956. P. 89; Idem. The New England Mind. The Seventeenth Century. Cambridge (Mass.); London, 1982. P. 397.*

⁹ *Покровский Н.Е. Ранняя американская философия. Пуританизм. М., 1989. С. 11.*

¹⁰ *Адамова Н.Э. Преодоление кризиса идентичности в сочинениях английских эмигрантов // Вестник Санкт-Петербургского университета. Серия 2. История. 2015. Вып. 1. С. 31. См. также: Bercovitch S. Typology in Puritan New England: the Williams-Cotton Controversy Reassessed // American Quarterly. 1967. Summer. Vol. 19. N 2. Part 1. P. 166–191; McGiffert M. American Puritan Studies in 1960s // The William and Mary Quarterly: 3rd Ser. Jan., 1970. Vol. 27. N 1. P. 36–67.*

соединить настоящее с прошлым и будущим, особенное с общим, человеческое с божественным»¹¹. Неслучайно, что едва ли не главным жанром ранней американской литературы, вышедшей из-под пера пуританских авторов, становятся знаменитые пуританские «Истории»: их авторы намеренно использовали стиль и речевые конструкции, характерные для эпических текстов Ветхого Завета — таким образом история Новой Англии становилась своеобразным продолжением библейской истории¹². В отличие от более поздних пуританских «Историй» XVIII в., начинавших изложение истории Новой Англии с сотворения мира¹³, Брэдфорд и Уинтроп на первых страницах своих сочинений объясняли причины, побудившие пуритан покинуть Старый Свет и отправиться в Америку, и скрупулезно записывали все мало-мальски значимые события «новоанглийского эксперимента», чтобы обнаружить Провидение Господне.

Основанный пуританами в 1630 г. Бостон стал центром всего новоанглийского региона и со временем превратился в крупнейший колониальный морской порт Британии, привлекательный не только для спасавшихся от преследований пуритан, но и для евреев, имевших коммерческие интересы. В Америку переселялись преимущественно евреи-сефарды из Испанской и Священной Римской империи. Испанские евреи бежали от преследований со стороны инквизиции. Евреи Священной Римской империи спасались от участвовавших в XVII в. антисемитских выступлений и погромов, учиняемых в Праге.

При переселении в Америку евреи ориентировались на уровень веротерпимости в той или иной колонии. Пуританские колонии, чье общество считало себя новым «градом на холме» и состояло из ревностных христиан, поначалу не подходили для евреев. Ими была избрана нидерландская колония Новый Амстердам, где до прихода к власти в 1647 г. губернатора Питера Стуйвесанта господствовал религиозный плюрализм и власти придерживались принципов веротерпимости¹⁴. Стуйвесант начал проводить жесткую религиозную политику, стремясь укрепить влияние Нидерландской Реформатской церкви. Подобные действия губернатора заставляли евреев покидать

¹¹ *Typology and Early American Literature* / Ed. by S. Bercovitch. Cambridge (Mass.), 1972. P. 107.

¹² *Адамова Н.Э.* Истоки идеи «исключительности» колоний Новой Англии в европейских мифах и утопиях XVI–XVII вв. // Труды Кафедры истории Нового и новейшего времени СПбГУ. 2010. № 4. С. 19.

¹³ См., например: *Prince T.A* Chronological History of New-England: In the Form of Annals. Boston, 1736.

¹⁴ *Diner H.* The Jews of the United States, 1654 to 2000. Berkeley, 2006. P. 16–17.

Новый Амстердам в поисках поселений, где исповедование иудаизма не преследовалось.

Во второй половине XVII в. в пуританской риторике стали зарождаться сомнения, действительно ли Америка — это новый Израиль, а не Синайская пустыня. Их вызвали трудности, выпавшие на долю так называемого «второго поколения» строителей пуританского «града на холме» в Новой Англии: упадок религиозности в колониях, уход пуритан с политической сцены в метрополии, неурожай и болезни¹⁵. Сложности при принятии новых членов общин и строгость порядков также не способствовали увеличению посещаемости церквей. Вместе с этим росла и религиозная терпимость мирян к представителям других конфессий, что позволило евреям поселиться в колонии Массачусетского залива¹⁶.

Происходящие изменения в религиозной жизни колонии вызвали сильную обеспокоенность у пуританских священнослужителей. Они старались пробудить в прихожанах дух первых пуритан, и в проповедях все чаще стали звучать милленаристские идеи.

Принципы милленаризма основываются на поиске окончательного неминуемого общего спасения, заканчивающегося наступлением Тысячелетнего царства. Для его наступления было необходимо тотальное религиозное обновление общества. Оно должно было заключаться не только в стремлении к спасению, но и в полном уничтожении всего, что может помешать наступлению Тысячелетнего царства. Само Тысячелетнее царство определялось как мир, где отсутствуют какое-либо разделение людей, болезни. Человечество избавится от боли и грехов, обретя гармонию и мир¹⁷.

Приверженцы милленаризма утверждали, что общество погрязло в грехах и несправедливости, и опирались преимущественно на текст Откровения Иоанна Богослова, где говорится о Мессии — Иисусе Христе, спустившимся с небес судить живых и мертвых и заточившим Сатану на тысячу лет¹⁸. По истечении тысячи лет должна состояться последняя битва, после которой дьявол будет окончательно повержен.

Милленаризм прежде всего характерен для протестантской теологии, в то время как католицизм отрицает любые формы проявле-

¹⁵ *Crouse N.* Causes of the Great Migration 1630–1640 // *The New England Quarterly*. 1932. Vol. 5. N 1. P. 14–15.

¹⁶ *Talmon Y.* Millenarian Movements // *European Journal of Sociology*. 1995. Vol. 7. N 2. P. 160–161.

¹⁷ *Lee M.* American Millenarianism and Violence: Origins and Expression // *Journal for the Study of Radicalism*. 2007. Vol. 1. N 12. P. 109–110.

¹⁸ *Case J.* The Millennial Hope: A Phase of War-time Thinking. Chicago, 1918. P. 15–16.

ния милленаризма, считая его необоснованной формой мессианской надежды¹⁹. Милленаризм и его основные принципы, вероятно, были переняты из иудаизма, где идея мессианства высказывалась еще в еврейской апокрифической литературе²⁰.

Мессианство вновь набрало популярность среди евреев в середине XVII в. Каббалистические тексты указывали, что годом пришествия еврейского Мессии станет 1648-й. В это время Мессией провозгласил себя Шаббатай Цви, каббалист из Смирны. Время для подобного заявления было выбрано довольно удачно, поскольку в Португалии и Речи Посполитой возобновились гонения на евреев. Евреи ждали чуда, и поэтому большая их часть поверила Шаббатаю²¹.

Мессианство Шаббатая поддерживалось несколькими авторитетными раввинами. Когда Шаббатай был изгнан из Смирны, он отправился в Константинополь, где получил поддержку от влиятельного проповедника Авраама Ячини, который подтвердил, что Цви является Мессией. Ячини даже предоставил рукопись под названием «Великая мудрость Соломона», в которой было указано: «Я, Авраам услышал голос, провозглашающий: Он родится в 5386 году от Мордехая Зеви и назовут его Шаббатаем. Он истинный Мессия, сядет на Мой престол»²².

Поддержку Цви оказал и раввин Газы Натан Леви. Он объявил себя воскресшим пророком Илией, который должен был провозгласить приход Мессии. В 1665 г. Леви заявил, что мессианская эпоха начнется в следующем году с завоевания мира без кровопролития. Таким образом, она должна была начаться в 1666 г., что соответствовало убеждениям приверженцев милленаризма и приковало внимание к Шаббатаю не только евреев, но и священнослужителей по всему миру, в том числе и в колониальной Америке, где милленаризм только зарождался²³.

Одним из первых, кто воспринял принципы милленаризма в колониях, стал президент Гарвардского колледжа и проповедник Второй Бостонской церкви Инкриз Мезер (1639–1723). В своих проповедях он утверждал, что Тысячелетнее царство наступит в недалеком будущем. Свою цель он видел в его подготовке, а именно в

¹⁹ Catechism of the Catholic Church. New York, 1995. P. 194.

²⁰ Wessinger C. The Oxford Handbook of Millennialism. New York, 2016. P. 254.

²¹ Ernstine G.E. A Precursor of Christ or a Jewish Impostor? // The Journal of Ecclesiastical History. 1987. Vol. 38. N 4. P. 109.

²² Gershom S. Sabbatai Sevi: The Mystical Messiah: 1626–1676. London, 1973. P. 177–180.

²³ Ibid. P. 180.

создании «Нового Иерусалима», роль которого отводилась Бостону. Город должен был предстать как место, где каждый демонстрировал истинность своей христианской веры²⁴. Бостон к концу XVII в. стал одним из крупнейших торговых центров Британской Америки, что постепенно привело к переселению в столицу Массачусетса евреев, имевших коммерческие интересы. Растущее число последователей иудаизма в городе привлекло внимание Инкриза Мезера, ведь, согласно миллениаризму, Тысячелетнее царство могло наступить только там, где все являлись истинными приверженцами христианства, а значит, Бостон не мог претендовать на роль «Нового Иерусалима», откуда среди его жителей были «необращенные».

Популярность Шаббата, слухи о том, что еврейские торговцы в Нью-Йорке продают свои товары и готовятся к новой эпохе, в которой они отправятся в Сион, привлекли внимание Инкриза Мезера. В одной из проповедей он упомянул, что «повсеместно ожидается великий переворот, не только среди протестантов, но и католиков, евреев и турок. И турки, и Папа были готовы пасть, оставив поле для истинного христианства протестантов, проложив путь ко Второму Пришествию. Евреи объединятся и вернутся в Иудею, чтобы вновь завладеть своей землей»²⁵.

С позицией Инкриза Мезера был солидарен и священнослужитель из Нью-Хейвена Джон Давенпорт (1597–1670). Он считал, что слова Мезера не лишены оснований, поскольку из разных уголков мира постоянно поступали сообщения о том, что израильтяне находятся на пути к Иерусалиму. Но прогнозируемая дата воссоединения прошла, Шаббата Цви принял ислам, и мессианская идея среди евреев пришла в упадок. Тем не менее, среди пуританских священнослужителей интерес к евреям не исчезал²⁶.

В своих трудах Инкриз Мезер говорил лишь о необходимости обращения евреев в христианство, но то, как это должно произойти, более подробно описывал уже его сын — член Лондонского королевского общества, крупный религиозный и общественный деятель Новой Англии, Коттон Мезер.

Коттон Мезер получал образование в Гарвардском колледже и готовился по примеру отца стать священнослужителем²⁷. Но при

²⁴ *Smolinski R.* Israel Revididus: The Eschatological Limits of Puritan Typology in New England // *The New England Quarterly*. 1990. Vol. 63. N 3. P. 361–362.

²⁵ *Mather I.* The Mystery of Israel's Salvation, Explained and Applied. Boston, 1669. P. 8.

²⁶ *Hertzner A.* The Jews in America: Four Centuries of an Uneasy Encounter. A History. New York, 1997. P. 29.

²⁷ *Levin D.* Hazing of Cotton Mather: The Creation of Biographical Personality // *The New England Quarterly*. 1963. Vol. 36. N 2. P. 148–149.

чтении своих первых проповедей он часто заикался, что заставило его временно отказаться от карьеры проповедника и покинуть колледж. Недолгое время он продолжал свое образование дома, но все же решил возобновить обучение в колледже, который и был им окончен в 1681 г. со степенью магистра искусств²⁸. Коттон Мезер никогда не покидал Новую Англию, тем не менее его авторитет ученого был признан европейскими коллегами: в 1710 г. университет Глазго присвоил ему докторскую степень, а в 1723 г. Лондонское королевское общество приняло его в свои члены²⁹.

После окончания колледжа Коттон Мезер стал помогать своему отцу во Второй Бостонской церкви, в которой он прослужит вторым пастором вплоть до смерти отца в 1723 г. Разделяя отцовскую приверженность миллениаризму, он стал работать с верующими за пределами церкви, регулярно посещая прихожан. Он пытался возродить истовую религиозность жителей колонии, стремясь «познакомить людей всех возрастов и полов с Богом»³⁰. Коттон Мезер перенял от отца и интерес к возможности обращения евреев.

Если Инкриз Мезер в своих трудах не давал конкретных разъяснений, что и когда должно было произойти с иудеями для наступления Тысячелетнего царства, то, по мнению его сына, «когда евреи будут рассеяны по всей земле, произойдет обращение еврейского народа к христианству, а затем наступит тысячелетнее царство»³¹. Но, поскольку сами евреи не стремились переходить в христианскую веру, для их обращения необходимы были действия со стороны пуританских священнослужителей, которые, по замыслу Мезера, должны были вести миссионерскую работу среди евреев, обращая их в христианство.

18 июля 1696 г. Коттон Мезер оставил в своем дневнике следующую запись: «В этот день, когда я пал ниц перед Господом, я вознес ему свои молитвы об обращении еврейского народа, а также о том, чтобы мне была дарована возможность крестить еврея, который благодаря моему служению вернулся бы к Богу»³².

Без ознакомления со священными книгами иудеев, написанными на древнееврейском языке, вести миссионерскую работу среди

²⁸ Silverman K. Op. cit. P. 16–17.

²⁹ Хрулева И.Ю., Волкова Е.С. Разум и вера: взгляды Коттона Мезера на взаимоотношение научного знания и религии // Вестник РУДН. Сер. Всеобщая история. 2012. № 2. С. 35.

³⁰ Silverman K. Op. cit. P. 20.

³¹ Diary of Cotton Mather. 1681–1724. In 2 Vols. Vol. 1 / Ed. by C. Adams. Boston, 1911. P. 64.

³² Ibid. P. 200.

евреев не представлялось возможным. Мезер изучал древнееврейский язык еще во время обучения в Гарвардском колледже, а позднее ознакомился с Талмудом — еврейским сводом правовых и религиозно-этических положений иудаизма³³.

В скором времени Мезеру удалось познакомиться с одним из бостонских евреев — Фразоном, с которым проповедник регулярно встречался, надеясь обратить его в христианскую веру. В своем дневнике 28 апреля 1699 г. он записал: «В течение долгих лет я много беседовал с евреем, живущим в нашем городе, и молил, желая прославить Господа нашего Иисуса Христа, дать возможность обратиться неверного, если только Господь соблаговолит принять меня на это служение»³⁴.

Однако попытки обратить Фразона оказались бесплодными. Потерпев неудачу в миссионерстве, Мезер решил сосредоточиться на теологии. Он подготовил теологическое сочинение, посвященное иудеям и их переходу в христианство. Данный труд был написан в 1699 г. и получил название «Вера отцов». Он содержит обращение к еврейскому народу: «Послания, дарованные с небес, адресованы не только нам, христианам, но и вам. Мы, христиане, чудесными деяниями Бога были приведены к Вере Отцов, но вы отвергли эту веру, все более заблуждаясь»³⁵. Проповедник, упрекая евреев в отступничестве от истинной веры, предлагает им вернуться к Ветхому Завету, объединиться с христианами и приблизить наступление Тысячелетнего царства.

Данный трактат был написан Мезером в форме катехизиса (вопросов и ответов). Проповедник последовательно представлял аргументы, на его взгляд, достаточные, чтобы еврейский народ отказался от своей собственной веры и полностью перешел в христианство.

Особый акцент Коттон Мезер делает на Мессии. Мессией в христианской трактовке является Иисус Христос, выступающий как избавитель от грехов. В иудаизме Мессия трактуется несколько по-иному. Для иудеев он является абстрактным идеальным государем мессианских времен. Относительно самого понятия «мессианское время» среди раввинов не существовало единой точки зрения. Одни считали его временем всеобщего мира и процветания, другие утверждали, что такое время наступит, когда еврейский народ вновь объединится в Израиле, а иудаизм будет принят повсеместно³⁶.

³³ *Friedman L.* Op. cit. P. 201.

³⁴ *Diary of Cotton Mather.* 1681–1724. Vol. 1. P. 298–299.

³⁵ *Mather C.* Faith of Fathers. Boston, 1699. P. 3–4.

³⁶ Тора. Пятикнижие и Гафтарот / Пер. В. Гиль, З. Мешков, комм. Й. Герц. М., 1999. С. 67.

Мезер же делает упор на то, что иудейское «мессианское время» и христианский миллениум идентичны, а значит, для иудеев не должно возникать серьезных затруднений при переходе в христианскую веру. Он пытается доказать, цитируя Ветхий Завет, что абстрактным иудейским Мессией является Иисус Христос: «Да, это сказано в книге пророка Даниила 9:25³⁷: итак, знай и разумей: с того времени как выйдет повеление о восстановлении Иерусалима, до Мессии Господа семь седьмин и возвратится народ, и обстроятся улицы и стены» (Даниил 9:25.). При помощи подобных обращений Коттон Мезер говорит о том, что евреи, приняв христианство, помогут в строительстве нового «града на холме».

В качестве еще одного аргумента в пользу единства Мессии и Иисуса Христа Мезер приводит Евангелие апостола Матфея, где Иисус называется Мессией, обещанным еврейскому народу их священной книгой: «Иоанн же, услышав в темнице о делах Христовых, послал двоих из учеников своих сказать Ему: Ты ли Тот, Который должен прийти, или ожидать нам другого?» (Матфей 11:2–3.).

Коттон Мезер утверждал, что евреи только во времена Иисуса ошибочно верили в человеческую сущность Мессии, поскольку ждали своего царя, который восстановил бы их государство³⁸. В пользу данной теории проповедник сделал указание на то, что Крещение Иисуса следовало еврейским традициям: «Цари дома Давидова должны были быть помазаны у источника воды»³⁹, подтверждая это цитатой из Евангелия Матфея: «И, крестившись, Иисус тотчас вышел из воды, — и се, отверзлись Ему небеса» (Матфей 3:16). А тот факт, что Иисус был крещен в водах Иордана, должен был, по мнению Мезера, возвести Иисуса в статус Мессии для евреев.

Отождествление Иисуса с еврейским Мессией было напрасным, поскольку с точки зрения иудеев Иисус никак не мог быть мессией, так как дал себя схватить римлянам, не стал спасаться и был распят, что в иудаизме считается позором. Еврейский Мессия, согласно Талмуду, должен был выполнить определенные условия. Таковых должно было быть четыре: построить Третий Иерусалимский храм на месте двух разрушенных — храма Соломона и храма Ирода в Иерусалиме, собрать в Израиле всех евреев, объявить эру мира и нести веру иудаизма. Поскольку Иисус не выполнил как минимум одно из этих условий, назвать его мессией с точки зрения иудаизма оснований нет.

³⁷ *Mather C. Faith of Fathers. P. 7.*

³⁸ *Ibid. P. 8.*

³⁹ *Ibid. P. 22.*

Коттон Мезер объяснял евреям, что «благословенный Иисус предсказывал невзгоды, ныне обрушившиеся на вас»⁴⁰. Этим невзгодам, по мнению проповедника, мог прийти конец только в том случае, если евреи осознают ошибочность избранного ими пути.

«Вера отцов» не нашла отклика среди евреев Бостона, но проповедник вскоре получил известие из Каролины о том, что его труд заинтересовал местного еврея: «В этот день (2 сентября 1699 года) в письмах из Каролины я получил весть, чрезвычайно ободрившую меня — еврей, ознакомившийся там с моей книгой, принял христианскую веру»⁴¹. Тем не менее, никаких сведений о том, кем был этот еврей, в своем дневнике Мезер не оставляет, а письмо из Каролины не сохранилось. Поэтому дать точный ответ, состоялось ли крещение на самом деле или это был специально распространенный слух для привлечения покупателей к еврейским торговцам, не представляется возможным.

Несмотря на то, что принципы «Веры отцов» не были восприняты иудеями, Коттон Мезер не оставляет идею крещения еврейского народа. В 1700 г. он получил сведения об обращении еврея Шалома Бен Шаломоха, который присоединился к конгрегационалистской церкви в Лондоне⁴². Проповедник решил опубликовать полученный рассказ о крещении, используя случай в Лондоне в качестве примера для евреев американских колоний. Однако публикация была отложена почти на год и появилась лишь в качестве приложения к труду «Американские слезы на руинах греческих церквей», который был адресован христианам, а не иудеям⁴³.

В этот период Мезер завершает свой главный труд “*Magnalia Christi Americana*”, или «Великие деяния Христа в Америке». К самому созданию этого труда Мезер относился как к миссии — показать Америку в качестве благословенного места, в отличие от Европы, уподобляемой им языческим Вавилону, Египту и Риму⁴⁴. Именно в этом труде Коттон Мезер демонстрирует то, что он считает евреями всех, кто исповедует иудаизм, независимо от национальной принадлежности⁴⁵.

Мезер, как и первые переселенцы, ассоциирует пуритан с библейским богоизбранным народом, говоря о превращении пуритана-

⁴⁰ *Ibid.* P. 3.

⁴¹ *Diary of Cotton Mather. 1681–1724. Vol. 1. P. 315.*

⁴² *Friedman L. Op. cit. P. 205.*

⁴³ *Ibid.* P. 205–206.

⁴⁴ *Kennedy R. Op. cit. P. 74.*

⁴⁵ *Hall M. Magnalia Christi Americana Review // The New England Quarterly. 1978. Vol. 51. N 1. P. 119.*

ми американской «пустыни» во второй Эдем. Представляя пуритан как нового избранного Богом народа, проповедник подверг резкой критике иудаизм, придерживаясь позиций епископа Уэльса Ричарда Киддера (1633–1703), резко осуждавшего евреев, как древних, так и современных⁴⁶. Мезер утверждал, что слова Иисуса были настолько полны мудрости, что евреи собрали их и поместили в Талмуд. Таким образом, проповедник высмеивает евреев, указывая на то, что евреи демонстрируют свое слепое отвращение к Иисусу Христу, при этом используя его слова в своих трактатах⁴⁷.

Осуждая евреев за лицемерное заимствование мудрости Иисуса Христа, Мезер обвинял древних евреев еще и в колдовстве: «Евреи, частым использованием магических уловок, призывали к себе бесов»⁴⁸. При этом проповедник настаивал на терпимости в отношении к иудеям. Вероятно, это было сделано под впечатлением от ведовских судебных процессов в Сейлеме 1692 г., которые в значительной степени ударили по престижу пуританских священнослужителей в Новой Англии. В ходе судебных процессов над ведьмами и Коттон, и Инкриз Мезеры выступали с активной поддержкой действий судебного трибунала в Сейлеме и высказывались за необходимость искоренить дьявольский заговор, направленный против богоизбранной Новой Англии⁴⁹. Но к 1697 г. большинство судей Сейлемского трибунала были вынуждены признать, что вынесенные ими приговоры были ошибочны, и публично покаялись перед колонистами. Коттон Мезер опасался, что обвинение в колдовстве не только древних, но и современных евреев, может привести к новой волне подобных процессов, и, как следствие, к дальнейшей критике пуританского духовенства, оказавшегося неспособным выработать четкие практические рекомендации по выявлению и искоренению ведьм и колдунов.

Поскольку самостоятельные действия Мезера по обращению евреев в христианство не приносили значительного успеха, проповедник обратился за помощью к прихожанам, среди которых находились те, кто проявил заинтересованность в подобном проекте и был готов содействовать проповеднику. Одним из них был влиятельный торговец, владелец типографии и помощник судьи Верховного суда

⁴⁶ Bertcovitch S. *New England Epic: Cotton Mather's Magnalia Christi Americana* // *English Literary History*. 1966. Vol. 33. N 3. P. 343.

⁴⁷ *Ibid.* P. 344.

⁴⁸ *Mather C. Magnalia Christi Americana: or The Ecclesiastical History of New-England, from Its First Planting in the Year 1620 unto the Year of Our Lord, 1698.* London, 1775. P. 96.

⁴⁹ *Werking R. Cotton Mather and Salem Witchcraft* // *The William and Mary Quarterly*. 1972. Vol. 29. N 2. P. 286–287.

колонии Массачусетского залива Самюэль Сьюэлл (1652–1730), которого Мезер посвятил в свои планы. Дневниковые записи Сьюэлла свидетельствуют о том, что проповедник в 1704 г. говорил ему о неудачных попытках крестить знакомого еврея Фразона⁵⁰.

Но признав недостаточность написания сугубо теологических трудов, Мезер возобновил начатую почти 20 лет назад работу с Фразоном и в 1711 г., похоже, добился желаемого результата. Об этом событии проповедник упомянул в своем дневнике: «Вот уже 19 лет он является предметом наших забот, в обращении и спасении которого Небесные Откровения были необычайно чудесны»⁵¹.

Произошедшее побудило проповедника начать следить за обращениями евреев не только в британских колониях и самой метрополии, но и в континентальной Европе. Благодаря посредникам в Лондоне Мезеру удастся установить связь с лютеранскими священниками⁵². Его целью был не только сбор информации об обращенных евреях, но и предложение европейским коллегам экуменических проектов, способных объединить протестантов. Мезер вступил в переписку с одним из ведущих деятелей немецкого протестантизма Августом Германом Франке (1663–1727), чья работа по «возрождению» религиозной жизни своего прихода заинтересовала новоанглийского священнослужителя⁵³. Он предложил Франке проект объединения всего протестантского мира в духе ранних христиан, что должно было ускорить наступление Тысячелетнего царства. Также Мезер планировал использовать типографию Франке для печати и распространения своих трудов в Европе. Но этим планам не суждено было сбыться. О едином экуменическом подходе договориться не удалось, а в публикации трудов Мезера Франке заинтересован не был⁵⁴.

Тем не менее, установленные контакты помогли Мезеру в 1716 г. получить отчет об обращениях в Берлине еврейских детей, которые стали массово отказываться от своей веры, принимая протестантизм⁵⁵. Этот случай привлек внимание пуританского проповедника, который стал собирать сведения об этой истории. Полученная информация легла в основу труда Коттона Мезера «Воодушевление Веры»⁵⁶.

⁵⁰ *Diary of Samuel Sewell. 1674–1729. In 2 Vols. Vol. 2 / Ed. by J. Wilson. Boston, 1878. P. 178.*

⁵¹ *Diary of Cotton Mather 1681–1724. Vol. 1. P. 411.*

⁵² *Stanley B. Christian Missions and Enlightenment. New York, 2001. P. 30.*

⁵³ *Splitter W. Op. cit. P. 106–107.*

⁵⁴ *Benz E. Op. cit. P. 161–162.*

⁵⁵ *Mather C. Faith Encouraged. P. 3–5.*

⁵⁶ *Friedman L. Op. cit. P. 209.*

Мезер продемонстрировал данный труд по крайней мере двоим — своему другу Фразону, уже принявшему к тому времени христианство, и бостонскому раввину, через которого проповедник намеривался распространить свои труды среди евреев британских колоний в Америке⁵⁷. Однако о реакции раввина на прочтение «Водоушевление Веры» Мезер никаких записей не оставил.

В 1717 г. Мезеру удалось получить отчет об обращении трех еврейских девушек в Берлине⁵⁸. Он вновь решает представить произошедшее как событие, которое должно вдохновить еврейский народ: «Если хотя бы одна Душа из этого народа найдет, достигнет и осознает тот путь, которые сейчас будет представлен ему, то это будет стоить усилий, потраченных на эти Увещания»⁵⁹. Однако увещевания Мезера вновь не принесли результата. Никаких свидетельств о случаях обращения или желании кого-либо из евреев в Бостоне перейти в христианскую веру проповеднику получить не удалось. В результате Мезер решил окончательно отказаться от идеи крещения евреев, а значит и от своего убеждения в скором наступлении Тысячелетнего царства. Об этом упоминает Самюэль Сьюэлл в письме брату Коттона Самюэлю Мезеру: «Коттон Мезер настолько часто говорит о Судном дне, что он, кажется, убежден в том, что никакого обращения евреев не происходит и никогда не сможет произойти»⁶⁰. Окончательное разочарование в идее крещения евреев означало и отказ Мезера от принципов миллениаризма. Пессимизм Мезера в попытках обратить евреев не изменило даже принятие христианства евреем Иудой Монисом в 1722 г.

Монис переехал в Америку в 1711 г. и выполнял обязанности раввина для евреев Нью-Йорка и Ямайки. В 1715 г. он открыл собственный магазин в Нью-Йорке и одновременно начал преподавать иврит. В 1720 г. Монис оставляет Нью-Йорк и переезжает в Кембридж в Массачусетсе, где получает степень магистра искусств, став первым евреем, получившим высшее образование в Америке⁶¹.

После окончания учебы Монис написал учебник «Грамматика еврейского языка», который он представил ученому сообществу Гарварда. До Мониса учебников иврита в Америке не существовало. 30 апреля 1722 г. было принято решение предоставить Монису должность преподавателя иврита, поскольку Ветхий Завет должен был из-

⁵⁷ Ibid. P. 205.

⁵⁸ *Hunher L. The Jews of New England Prior to 1800 // Publications of The American Jewish Historical Society. Vol. 2. 1903. P. 79.*

⁵⁹ *Diary of Cotton Mather. 1681–1724. Vol. 1. P. 466.*

⁶⁰ *Letter-book of Samuel Sewall. In 2 vols. Vol. 2. Boston. 1888. P. 263.*

⁶¹ *Reiss O. Op. cit. P. 41.*

учаться студентами на языке оригинала. Однако для осуществления этого плана существовало одно препятствие: в Гарварде мог преподавать только христианин, и Монис согласился принять христианство. Он был крещен на закрытой церемонии в Гарвардской церкви, а затем публично⁶².

Его обращение вызвало множество критических комментариев как со стороны евреев, так и христиан. Евреи раскритиковали Мониса за то, что он публично признал Иисуса Мессией. Христиане же не верили в искренность обращения. Мониса уличали в соблюдении шаббата, а в документах церкви и Гарварда он часто фигурировал, как «обращенный раввин» или «обращенный еврей»⁶³.

Несмотря на то что в Гарварде давали положительные оценки работе Мониса и даже подняли ему жалование в 1723 г., уже спустя год его отстранили от работы непосредственно со студентами, поручив ему подготовку преподавателей иврита, вероятно, опасаясь негативного влияния на студентов⁶⁴. О крещении Иуды Мониса Коттон Мезер не оставил каких-либо упоминаний, видимо, он, как и большинство священнослужителей, не доверял обращению Мониса и предполагал, что тот так и остался приверженцем иудаизма.

Таким образом, адресованные евреям теологические труды Коттона Мезера, содержащие призыв к обращению в христианство и критику иудаизма, не принесли ощутимых результатов. Миссионерская деятельность также оказалась мало результативной. Евреи не собирались отказываться от своей веры. Поиски Коттоном Мезером сведений об обращениях евреев в других странах также не возымели ожидаемого проповедником эффекта. Однако они позволили наладить контакты между протестантскими священнослужителями Америки, Великобритании и континентальной Европы, что дало возможность в дальнейшем обмениваться опытом в возрождении религиозной жизни протестантского мира. Идеи миллениаризма временно потерпели поражение, так как условия для подготовки наступления Тысячелетнего царства не были выполнены. Пуританским священнослужителям Новой Англии необходимы были иные способы добиться религиозного обновления и обращения, которые благодаря установленным контактам с протестантским духовенством вскоре будут активно использоваться во время Первого «Великого пробуждения» второй трети XVIII в.

⁶² *Wilson M. Our Father Abraham: Jewish Roots of the Christian Faith. Dayton, 1989. P. 129.*

⁶³ *Sarna J. D., Smith E., Kosofsky S. The Jews of Boston. New Heaven, 2005. P. 30.*

⁶⁴ *Reiss O. Op. cit. P. 42.*

Список литературы

Адамова Н.Э. Истоки идеи «исключительности» колоний Новой Англии в европейских мифах и утопиях XVI–XVII вв. // Труды кафедры истории Нового и новейшего времени СПбГУ. 2010. № 4. С. 13–28.

Адамова Н.Э. Преодоление кризиса идентичности в сочинениях английских эмигрантов // Вестник Санкт-Петербургского университета. Серия 2. История. 2015. Вып. 1. С. 29–34.

Волкова Е.С., Хрулёва И.Ю. Формирование Британской системы колониального управления на примере Массачусетса последней четверти XVII — начала XVIII вв. // Вестник Московского университета. Серия 21: управление (государство и общество). 2017. № 2. С. 68–87.

Покровский Н.Е. Ранняя американская философия. Пуританизм. М.: Высшая школа, 1989. 245 с.

Хрулёва И.Ю. «Ни наше гражданское состояние, ни наш церковный строй никогда не будут прежними»: событий Славной революции 1688–1689 гг. в колониях Новой Англии // Электронный научно-образовательный журнал. История. 2021. Т. 12. Вып. 1(99).

Хрулёва И.Ю. «Образ идеального правителя»: эволюция представлений о власти в политической доктрине новоанглийского пуританизма XVII–XVIII вв. // Вестник Православного Свято-Тихоновского гуманитарного университета. Серия 2. История. 2021. Т. 99 № 2. С. 9–35.

Хрулёва И.Ю., Волкова Е.С. Разум и вера: взгляды Коттона Мезера на взаимоотношение научного знания и религии // Вестник РУДН. Серия Всеобщая история. 2012. № 2. С. 32–45.

Benz E. Ecumenical Relations between Boston Puritanism and German Pietism: Cotton Mather and August Franke // The Harvard Theological Review. 1961. Vol. 54. N 3. P. 159–193.

Bertcovitch S. Typology in Puritan New England: the Williams-Cotton Controversy Reassessed // American Quarterly. 1967. Summer. Vol. 19. N. 2. Part 1. P. 166–191.

Bertcovitch S. New England Epic: Cotton Mather's *Magnalia Christi Americana* // English Literary History. 1966. Vol. 33. N 3. P. 337–350.

Case J. *The Millennial Hope; A Phase of War-time Thinking*. Chicago: University of Chicago Press, 1918. 272 p.

Crouse N. Causes of the Great Migration 1630–1640 // The New England Quarterly. 1932. Vol. 5. N 1. P. 3–36.

Diner H. *The Jews of the United States, 1654 to 2000*. Berkeley: University of California Press, 2006. 447 p.

Ernstine G.E. A Precursor of Christ or a Jewish Impostor? // The Journal of Ecclesiastical History. 1987. Vol. 38. N 4. P. 109–124.

Friedman L. Cotton Mather and The Jews // Publications of the American Jewish Historical Society. 1918. N 26. P. 201–210.

Gershom S. *Sabbatai Sevi: The Mystical Messiah: 1626–1676*. Princeton (N.J.): Princeton University Press, 1973. 1010 p.

- Hall M.* Magnalia Christi Americana Review // The New England Quarterly. 1978. Vol. 51. N 1. P. 119–120.
- Hall M.* The Last American Puritan: The Life of Increase Mather. Middletown (Conn.): Wesleyan University Press, 1988. 458p.
- Hertzner A.* The Jews in America: Four Centuries of an Uneasy Encounter: A History. New York: Columbia University Press, 1997. 417 p.
- Hunher L.* The Jews of New England prior to 1800 // Publications of the American Jewish Historical Society. 1903. Vol. 2. P. 75–99.
- Kennedy R.* The First American Evangelical: A Short Life of Cotton Mather. Grand Rapids (Mich.): William B. Eerdmans Publishing, 2015. 176 p.
- Lee M.* American Millenarianism and Violence: Origins and Expression // Journal for the Study of Radicalism. 2007. Vol. 1. N 12. P. 107–127.
- Levin D.* Hazing of Cotton Mather: The Creation of Biographical Personality // The New England Quarterly. 1963. Vol. 36. N 2. P. 147–171.
- McGiffert M.* American Puritan Studies in 1960s // The William and Mary Quarterly: 3rd Ser. January 1970. Vol. 27. N 1. P. 36–67.
- Miller P.* Errand into the Wilderness. Cambridge (Mass.): Belknap Press of Harvard University Press, 1956. 244 p.
- Miller P.* The New England Mind. The Seventeenth Century. Cambridge (Mass.): Belknap Press of Harvard University Press, 1982. 528 p.
- Reiss O.* The Jews in Colonial America. London: McFarland and Co, 2004. 254 p.
- Sarna J.D., Smith E., Kosofsky S.* The Jews of Boston. New Heaven: Yale University Press, 2005. 384 p.
- Silverman K.* The Life and Times of Cotton Mather. New York: Harper & Row, 1984. 497 p.
- Smolinski R.* Israel Revivodus: The Eschatological Limits of Puritan Typology in New England // The New England Quarterly. 1990. Vol. 63. N 3. P. 357–395.
- Splitter W.* The Fact and Fiction of Cotton Mather's Correspondence with German Pietist August Hermann Franke // The New England Quarterly. 2010. Vol. 83. N 1. P. 102–122.
- Stanley B.* Christian Missions and Enlightenment. Grand Rapids (Mich.): William B. Eerdmans, 2001. 246 p.
- Talmon Y.* Millenarian Movements // European Journal of Sociology. 1995. Vol. 7. N 2. P. 159–200.
- Typology and Early American Literature / Ed. by S. Bercovitch. Cambridge (Mass.): The University of Massachusetts Press, 1972. 340 p.
- Werking R.* Cotton Mather and Salem Witchcraft // The William and Mary Quarterly. 1972. Vol. 29. N 2. P. 280–296.
- Wessinger C.* The Oxford Handbook of Millennialism. New York: Oxford University Press, 2016. 768 p.
- Wilson M.* Our Father Abraham: Jewish Roots of the Christian Faith. Dayton: William B. Eerdmans, 1989. 395 p.

Поступила в редакцию
14 августа 2022 г.